想要获取更多资源吗？



梵文《极乐庄严经》第19愿的关注之要点

随着世界佛教界对梵文《无量寿经》和《弥陀经》的越来越深入和越来越广泛之关注，将这两部经典转译为其他文字（比如英文、德文、日文等），或直接译为现代汉语者也越来越多。这无疑为我们破解净土法门之秘密，揭示如来之本意，提供了最为真实、可靠的确凿之证据！

研究者引用最多的便是《极乐庄严经》的第19愿，因为该愿为我们破译魏译第18愿（俗称弥陀之“本愿”）之奥秘，从而进一步帮我们确立法门之性质，提供了绝对可靠的不容置辩之证据！

本人认为，研究《极乐庄严经》的第19愿，必须认真关注并彻底弄清一个极为重要、极为关键之要点：

这个极为重要、极为关键之要点便是 西方净土的往生正因之性质！

它到底是“心业”，还是“口业”？！是“愿生之心”，还是口业之“称名”？！

根据唯识宗“种子六义”之“引自果”之原则当知：

众生身口意三业所造之因（身口意三业各自于阿赖耶识之中所落下的“种子”），只能引生各自之“果”，而不能互相引生“它业之果”！！！

具体地说就是：

身业所造之“因”，只能引生“身业之果”而不能引生“口业”和“意业”之“果”！

口业所造之“因”，只能引生“口业之果”而不能引生“身业”和“意业”之“果”！

意业所造之“因”，只能引生“意业之果”而不能引生“身业”和“口业”之 “果”！

换言之即是：

身造业身受报，口造业口受报，心造业心受报！

这种“自因引自果”的规律是佛教的最基本的规律，它是早已确定了的，是绝对不能改变的！！！

根据这一固有之规律当知：

往生正因之性质必是属于“意业（心业）”的，而不可能是“身业”和“口业”！这是因为“往生西方”是“心”去往生，是“心”受报，而不是“身”和“口”！！！

由此即可确定：

《极乐庄严经》第19愿中所确定的“往生之正因”只能是“愿生佛国之心”！而不可能是其它任何东西——不可能是“称名（口业！）”！！！

由此又可确定：

魏译第18愿（即所谓“弥陀之本愿”）所确定的“往生之正因”，也只可能是“至心信乐”的“欲生我国之心”！！！而不可能是“口业之称名”！！！

在确定了“西方净土的往生正因之性质”后，其余之问题便可迎刃而解！

比如，在确定了“往生之正因”为“欲生心”之后，其往生所需的“欲生我国之心”的“具体数量”之问题便可随之而解决。而解决这一问题所依据的“理论基础”仍然是佛教的最为基本的“因果之规律”！

众所周知，佛教的因果规律主张

众生身口意的任何造作都可以为“因”！值得特别强调指出的是：

身口意的“任何一个（注意：是只要有“一个”！而不需要第二个！！！）”造作，乃至心中生起的
“任何一个念头（注意：只需一个，而不需第二个！）”，都会无一例外地在其阿赖耶识之中留下“永不磨灭之印记”
——“种子”！而这一“种子”即是未来“某果”之“因”！当来因缘具会，因缘和合之时，必定会引生其“果报” （未完待续）而根据唯识“种子六义”的“果具有（因果同时具有）”之原则当知：

“果”和“因”是同时决定，同时具有的！

换句话说：当“因”决定之时，“果”也就同时被决定了！有因必有果！！！

比如“往生之因果”吧，

当我们知道“往生之因”为“愿生西方之心（愿！）”，并且已经生起了“往生之欲望”的瞬间——乃至一念顷——便于此心生起之当下，即时就获得了“往生之资格”！！！

应当知道的是：

“愿
生心”虽然是由“第六意识（头脑，妄心）”之中而生起，但“往生之正因”却不是“虚妄心”中所生起的那个“念头”，而是该“念头”在其“第八意识”之中所
落下的那颗“种子”！而这颗“种子”也根本不需要用我们的“虚妄心”来保持，而是由我们的“阿赖耶识”自动来保持！所以，欲以“念佛”来保持所谓“临终之
正念”的作法完全是多余的，是缺乏佛教常识之表现！

这种“因果同时”，“有因必有果”的现象是“因果关系”的普遍之规律！身口意三业的任何

“因果关系”都是如此！！！

比如，“杀人”属于“身业”，“杀人”为“因”，其“果报”便是“偿命”！！！

只要你杀了人，哪怕只杀了一个！当下便决定了你的定要“偿命”！

而不是要你一直杀下去，每天都杀，一直杀到你命终之时才“偿命”！

又比如，“谤法”属于“口业”！“谤法”之罪必堕地狱！

只要你谤法一次，哪怕只谤了一句，当下便决定了你必下地狱！

而不是要一直谤下去，每天都谤，一直谤到命终之一念才下地狱！

西方净土之往生也是如此：

信愿（“正信”而不是“犹信”）为因，往生是果！

是指“信愿之心”只要生起来了，即使只有一个念头（乃至一念！），当下便决定你“必生”！而不是要你将此“信愿之心”一直保持在“头脑”之中，永远保持下去，一直保持到命终之一念，方可往生！！！

但是，由于净土法门是特殊之法门，往生之因果是特殊之因果故，所以，上述所说的“正信为因，乃至一念”，“即得往生住不退转（即时入正定位生清净安乐国）”的“因果之规律”只适用于“五逆谤法者之外的所有一切众生”，而不适用于“五逆谤法者”这种特殊之众生！那么，对于五逆谤法者而言，弥陀是否不允其往生呢？！

非也！！！

对于五逆谤法者而言，弥陀并不是不允其往生，而是对其提出来更为严格的特殊之要求。这一特殊要求便是：

唯独五逆谤法者，才须要“乃至十念的信愿之心（如是至心具足十念！）”！

而除此之外的所有一切众生，则只需“如是至心乃至一念”！！！

须要特别强调，并且严肃指出的是：

这种“一般众生，只须一念”，“唯独（除非！）五逆谤法者，则须‘具足十念’”的特殊之“因果”，只适用于西方净土这个特殊之法门！只适用于“净土之往生”这种特殊之“因果”！而除此之外的所有一切“因果”之规律，都没有“五逆谤法”与“一般众生”之差别！！！

比如杀人偿命这一“因果”，便适用于所有一切众生，包括五逆谤法者在内！

所有一切众生只要杀一个人，便须偿命！而不是一般众生只杀一人，便须偿命，而五逆谤法者则须杀十个！

同样道理，大妄语者必堕地狱，也适用于所有一切众生，而不论其是否曾五逆谤法！

其它所有一切身口意三业之“因果”亦复如是！！！

最后再一次诚邀各位，登陆wxf45的网易相册，浏览梵文《极乐庄严经》和《弥陀经》：http://photo.163.com/photo/wxf45/?u=wxf45#m=0&p=1&n=18

《无量寿经》原译本之魏唐两译及梵文本十八愿及其成就文的共异点!

《无量寿经》原译本有十二个原译本，由于政治、战争、社会变迁等诸多原因，现存五种原译本，所谓“五存七失”。五种原译本分别是汉、吴、魏、唐、宋，历代高僧大德和注经家非常推崇魏唐两译，纷纷以魏译本为蓝本立论注疏讲演。魏译本即曹魏康僧铠的《无量寿经》，唐译本即唐菩提流志所译的《大宝积经.无量寿如来会》。然而《无量寿经》原译本之魏唐两译十八愿及其成就文表述略有不同，加之近代以来，随着《无量寿经》梵文本的发现和翻译，阿弥陀佛十八愿及其成就文表述更有不同。越来越多的学者和净业行人更加关注《无量寿经》原译本之魏唐两译及梵文本十八愿及其成就文的共异点，以更理性的态度和更妥善的方式兢甚对待这部号称是净土宗第一经。兹将其一一标出，以飨有缘信众。

曹魏康僧铠的《无量寿经》十八愿愿文为：设我得佛，十方众生，至心信乐。欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。

唐菩提流志译的《无量寿如来会》的第十八愿愿文为：若我证得无上觉时，余佛刹中，诸有情类，闻我名已，所有善根，心心回向，愿生我国，乃至十念，若不生者，不取菩提。唯除造无间恶业，诽谤正法，及诸圣人。

在梵文本方面，康僧铠法师和菩提流志法师所翻译的梵文本是《极乐庄严经》。汉译的魏唐二本即《无量寿经》和《无量寿如来会》中有四十八愿（汉吴两译为二十四愿，宋译本为三十六愿），而梵文本中只有四十六愿，少了魏唐两译中的第十八愿和第二十一愿。但魏唐两译的第十八愿其实是在梵文本第十九愿的后半部，梵文本的第十九愿包含了魏唐两译的第二十愿和第十八愿，而梵文本的第十八愿即是汉译本的第十九愿。可以用一个数学公式表示为：梵（18）＝汉（19）；梵（19）＝汉（20）+（18）。

梵文本的第十九愿如下：（梵文原文略）

“若我成佛，凡是无量无边佛土的众生听闻到我的名号，将会生起往生之心而且回向善根。乃至生起十念的往生佛国心，若不往生，我就不成无上正等正觉。但造作无间业和诽谤正法除外。”

日本学者平等通照对此愿文的翻译如下：

“世尊啊！我成正觉之后，在无量无数的佛国中，众生听闻到我名字，生起欲生我的佛国的心，为此而积累善根（功德）。又，即使只生起十次往生佛国的心，这些人若不往生我的佛国的话，我就不取无上等正觉了。但是犯五逆罪，无间业，妨害、诽谤正法者除外。”

学者Cometz对此原文的翻译如下：

“世尊，在我成正觉之后，众生在无限、无量的佛土将会听到我的名字，他们将置心于往生我的佛国，而且以他们的善根奉献而往生，如此还不能往生的话，我就不成为无上、完美、圆满的正觉。又甚至他们只有十次的决定，往生也将会实现。除非他们犯了五种立即报应的罪，和反对正法。”

英国宗教大家穆勒（英文为Max Muller）等对此原文的翻译如下：

“薄伽梵，当我成菩提时，若无量无数佛国的众生，听到我的名字之后，我将使其心念我的佛国，且将使他们以善根的积蓄而往生的愿望实现，甚至他们只有十次的心念（往生之心念），如果他们没有往生到我佛国，那么我就不成为无上等正觉。除非他们犯了五逆罪和妨碍、诽谤正法。”

因为梵文本缺乏完整的第十八愿，佛教学者南条文雄以原来的梵文本回复成和汉译《无量寿经》的第十八、十九、二十愿内容相同的模样，使梵文本的内容和汉译的十八、十九、二十愿符合，如下是合于汉译第十八愿的梵文样貌：

（梵文略）

“若我成佛，凡是他方世界的众生听到我的名号，将会生起至心清净的往生心而忆念我，乃至只有生起十念的往生佛国心，若不往生，我就不成无上正等正觉。但造无间罪、诽谤正法除外。”

………以汉译的内容回复为梵文的形式，在可信度上多少会有所打折扣，其真实性将被质疑，但如果以汉译第十八愿的愿成就文和原始梵文本的弥陀本愿愿成就文来看“本愿三心”的话就可以明了。

曹魏康僧铠的《无量寿经》的第十八愿成就文为：

诸有众生，闻其名号，信心欢喜，乃至一念，至心回向，愿生彼国，即得往生，住不退转。唯除五逆、诽谤正法。

唐菩提流志译的《无量寿如来会》的第十八愿成就文为：

何以故？他方佛国所有众生，闻无量寿如来名号，乃至能发一念净信欢喜爱乐，所有善根，回向愿生无量寿国者，随愿皆生，得不退转，乃至无上正等菩提。除五无间、诽谤正法及谤圣者。

梵文的弥陀本愿愿成就文为：（梵文略）

“何以故？凡任何众生听到无量光如来的名号，且听了之后乃至生起一念至诚大深信，这些众生将不退转于无上正等正觉。”

日本学者南条文雄版本为：（梵文略）

“何以故？凡任何众生听到无量光如来的名号，且听了之后乃至生起一念至诚净信，这些众生将不退转于无上正等正觉。”

日本学者平等通照对此愿成就文的翻译如下：

“为什么呢？因为所有的人听到无量光如来的名号，听到之后有生起净信而有高洁的愿望，即使只有一次的发心，他们将不退转于最高的正觉。”

学者Cometz对此愿成就文的翻译如下：

正觉的保证：“这是为什么呢？因为那些听到阿弥陀佛名字的众生，听到之后有坚决的清净信心，甚至只有一念，他们将不退转于无上、完美、圆满的正觉。”

英国宗教大家穆勒（英文为Max Muller）等对此愿成就文的翻译如下：

“为什么呢？因为所有听到无量光佛名号的众生，听到之后生起欢喜憧憬之心，甚至只有一念，他们将不退转于最高的正觉。”

《净土诸经》的修行总纲领

编者按：“行正信行”之法则是《净土诸经》共尊之法则，是整个净土法门的根本之法则！是法门之心要，之精髓，之灵魂！！！幸勿因此文稍长而轻忽之！！！！！

愿一切见者、闻者，仔细推敲者，反复把玩者皆获大利！！！！！

《净土诸经》的修行总纲领（之一）

概说

今之所谓

“净土法门修行纲领”者，是指《净土诸经》、特别是系列《无量寿经》的共同的“修行之纲领”，而绝非仅指某一净土经典的

“修行之纲领”。由于种种的历史之原因，人们往往只注重于研究魏译《无量寿经》的第十八愿，而此愿又常常被人们称作弥陀之“本愿”。然而“弥陀本愿”并不是整个净土法门的最基本的“修行纲领”，而只是这一“基本纲领”的众多表达方式之一种。那么，《净土诸经》之中释尊所常说的“依教奉行”和“如说修行”，到底是依谁之教、如谁之说？净土法门之“修行”到底是指什么“修行”？此行最基本的“修行纲领”又究竟是什么呢？！众所周知，西方极乐净土及其净土法门皆由阿弥陀佛（本人）亲自创立，是故净土法门的“如说”之“正行”就理所当然地应当尊依弥陀之“教”，信守弥陀之“说”！即使是娑婆之本师（释迦牟尼佛）有所“宣说”、有所解释，也只能是如实之转述，“如理之宣说”而已。而阿弥陀佛（本人）为其西方净土法门所规定的唯一的“如说之正行”是“行正信行”而不是“行功德行”！也不是“行念佛行”！！更不是“断惑（断烦恼、妄想、习气）之行”和“报恩之行”！！！

宋译《佛说大乘无量寿庄严经》的第三十一愿中明确规定：

“我得菩提成正觉已，所有一切众生闻我名号，永离热恼心得清凉，行正信行得生我刹，坐宝树下证无生忍，成就阿耨多罗三藐三菩提”

其中“坐宝树下证无生忍，成就阿耨多罗三藐三菩提”，指的是往生之后的“成佛之行”，不在本文讨论之范畴。而“所有一切众生闻我名号，行正信行得生我刹”，则是阿弥陀佛所亲自确定的，通用于《系列无量寿经》和一切《净土诸净》的整个净土法门的修行总纲领。

其中，“所有一切众生闻我名号”，说的是“所有一切闻我名号之众生”（其意义与“所有一切众生，闻我名号永离热恼心得清凉，行正信……”是大不相同的！），而所有这些“闻我名号之众生”全都要靠“行正信行”而“得生我刹”，而不是靠“行正信行”之外的“其它任何诸行”而“得生我刹”！！！

有足够的证据显示唯有“正信（信受发愿！）”才是“净土正门”的“往生之正因”！唯有“行正信行”才是“净土正门”的“如说之正行”！！而“此行”的核心和关键，则全部集中在“闻我名号”和“行正信行”上！

《净土诸经》的修行总纲领（之二）

“行正信行”之基本含义及其本质特征

“行正信行”的第一个“行”字是动词，它就是佛门通常所说的“修行（即‘教、行、证’之‘行’，其中就包括了‘闻、思、修’等）”，而“此行”之目的却全然是为了建立“正信”！所以，“建立正信”才是“此行”的唯一之目标和如来所期之结果。

所谓“正信”者，“正信心”是也。若“正信心”从无到有，则叫做“发正信心”，又叫做“生起正信”。它完全属于“意业”之范畴，完全是“起心动念”之事。而发动和生起正信心的这个“过程”就叫做“修行正信”之“行”，简称“行正信行”。

所以，“行正信行”的后一个“行”字应该是名词，它所代表的是建立正信心的“发心之过程”。而这一过程则是通过“修行（第一个‘行’）”来实现的。所以，这种通过“修行”而建立“正信心”的过程（第二个‘行’），或者说是“修行正信（建立和圆满其正信！）”之“行”，就叫做“行正信行”。它是以“修行”为方便（方法!），以建立“正信”为目标，以正信心之“生起”为结果的。其具体之过程如下：

行（即“修行”！它包括“闻、思、修”三种“修行”，简称“三慧”！）—→正信（包括闻信、思信和修信！）“行 正 信 行”

上述由“修行”到“正信”之“过程”，就叫“行正信行”！！！

“正信”包括“闻信（初闻即信！）”、“思信（闻已思维而生信！）”和“修信（通过闻已修行而生信）”。而“正信”之后即得生（即时得生！）！！！

所以，当“正信心”生起之时，就是“此行”结束之即。正信建立，就随即“得生”，这就叫“行正信行得生我刹”！并非行正信行而建立正信之后还须要“修行功德”方可“得生”也。

（特别说明：这一过程乃专门针对“得生”而言！）然而，所有一切所谓“修行正信”之“行”，都必须从“闻法”开始，不“闻”则根本谈不上“思”和“修”！！！且“闻法（所闻之‘法’）”之正误，及闻法之后能否起正解、得正见、生正信，对修行之方向和修行之结果都起着至关重要的决定性之作用。

是故“闻法”不仅仅是“修行”之开始，同时也是“修行”的重要内容和重要组成之部分！！！

一般地说，

闻法之过程叫做“闻”（它包括眼见、耳听、鼻嗅、舌尝、身触等），而闻法之结果，却根据闻者之善根不同而迥然有异——或谤、或疑、或信，或浅信、中信、深信……然而闻法之唯一目的却是为了生起正确之信解，而且还要由浅信解而入中信解，再入深信解（深心信解！）！！！

梵文《极乐庄严经》明确指出：

“信（正信！）是获得最高真理（最高智慧）的根本”！

是故，这种由“闻”而生信，由“信”而得慧，乃至获得最高智慧的修行过程就叫做“闻慧”，简称为“闻”。
然，由闻而“所得智慧”之胜劣，却取决于“由闻得信（闻信！）”之深浅。
一般地说，

闻信之深浅基本上取决于宿世善根之深浅。而欲获最高智慧者，则需加深其信解，而欲加深其信解者，则有待于闻后之“思维”。所以，闻法而暂时未获“深心信解”者，需要在“闻法”之后继续思维之、反复思维之，这“‘闻已’之‘思维’”叫做“思”；而“闻已思维”之目的同样是为了生起正信，或由不信到浅信，或由浅信而入中信、乃至由中信而入深信，从而达到“获得最高真理（最高智慧！）”的根本之目标！这种由“闻已思维”而生信，由信而生慧，由“深心信解”而获“最高智慧”的修行过程叫做“思慧”，简称“思”！！！
由此可见，

“闻已思维（思！）”对修行之方向和修行之结果（一切修行的最终目标都是为了获得最高智慧！）同样起着决定性的重要作用，同样是至关重要的！因而“思”也是“修行”的重要过程和重要组成部分！！！

在一切“诸佛所行”的自力诸法之中，“闻”与“思”往往不是修行之结束而只是修行之开始，而净土法门则不然。这是因为在自力诸法之中，由“闻”、“思”所获之“正见、正解、正信”并不能令众生立即（此生，当生，今生！）就“了生脱死证果成佛”！而在弥陀所行的纯他力摄受之法中，由“闻”所获之“正见、正解、正信”就足以能令众生立即（此生，当生，今生！）就“了生脱死、乘愿往生”！！足以能令众生“即时入正定位，不退转于阿耨多罗三秒三菩提”——“一生不退，决定成佛”！！！

所以，在一切自力诸法之中，由“闻”、“思”而获“正见、正解、正信”之后，还要依照法门之要求而身体力行地去“践行”之，这信后的“如说之修行”就是所谓的“修”。然此“修行”之目的，同样也是为了“获取最高之真理”——成就最高之智慧。所以这种“修行”也叫“修慧”，简称为“修”。

由于种种历史之原因，人们对“闻、思、修”的内涵及其本质产生了明显的偏见和误解。所以，在传统佛教理论（自力法门）之中，往往都只偏重于强调“闻”、“思”之后的所谓“修”，而完全忽略了“闻”和“思”的本身也同样是“修（行！）”，而且是最重要的“修（行！）”啊！！！

弥陀所行之法是有别于一切诸佛所行之法的特别法门，其所行之内容与所求之目标都是与诸佛之法完全不同的。

净土法门现阶段的根本目标是“往生”——“得生我刹”！而弥陀为“欲生西方者”所规定的“得生我刹”的最基本之条件就是“正信”——正信其名号功德！正信其纯它力摄受之法门！！！而“获得正信”的最最重要的第一方便，最最重要的前提条件就是“闻彼佛名”！！！！！！！

对于多善根众生而言，只需“闻彼佛名号（闻功德，闻法门！）”，当下即可生起正信（信受发愿！），而“闻信（正信）其名号功德”者，当下就可获得“即时入正定位生清净安乐国”之资格！！！
由此可见，

对于多善根（有净土善根!）众生而言，其“得生”之全过程，乃起于“闻”而止于“信”。“闻信”之后，不再需要“闻后之思维（思！）”和“思（思维）后之修行（修！）”，就已经决定获得了“往生不退”之资格!

而只有那些“闻名”之后未能立即生起正信的“少善根（无净土善根）”者，才需要通过“闻已之思维”（或以“闻已之称说”、“闻已之修行”等辅助手段来帮助其“闻后之思维”！），在“反复思维”之后再生起“正信”！

而在“闻已思维”生起“正信”之时，同样可以立即获得“往生不退”之资格（即时入正定位不退转于阿耨多罗三藐三菩提）！！
由此可见，即使是少善根之众生，
其“得生我刹（化生！）”之过程，也同样是:
起于“闻”——→通过“思”——→而止于“信”！

在“思维生信（‘思维信’，又称‘念信’！）”之后，同样不再需要任何“修行（修）”即可得生!
总结上述过程，当有如下之结论：

一、对于多善根众生而言，其“行正信行”的“得生之全过程”由“闻净土之教（净土经中称之为‘闻名’！）”开始，而“闻名”之过程不但是修行之开始，而且也是修行之过程，它是“行正信行”之“行”!!!“闻名”之后所生之“信愿”，不但是“行正信行”所证之“果”，而且也是此行之结束。这是由于“闻信”之后立即就可“得生（获往生之资格！）”故。

二、对于“少善根诸有情类”，其“行正信行”之过程仍必由“闻名”而开始，但其闻名之后却不能立即生起正信——闻而生疑！由于闻名而未信（疑惑佛智!）故，不能“即时入正定位生清净安乐国”！是故，其“行正信行”的“得生之过程”并未因“闻名结束”而结束，而是尚需“闻已之思维（净土经中称之为‘念佛’）”，直到念佛生起正信之后，方能“即时入正定位不退转于阿耨多罗三藐三菩提”！由此可见，其“行正信行的得生”之过程不但包括“闻名”，而且包括“闻已思维”、“闻已称说”和“闻已修行”等。但此处之“闻已称说（俗称‘称佛名’！）”是指称赞和演说弥陀之功德，属于“口业”。而“闻已修行（修诸功德！）”则是实践和修行弥陀之功德，属于“身业”！然“口业”之赞说和“身业”之践行皆是为了帮助“意业之思维”！其真实之目的皆是为了积累其善根，激发其正信！待其善根成熟，正信生发之即，方是其“得生我刹”之时！

由此可见，少善根者的“行正信行得生我刹（化生！）”之过程仍由“闻名”而开始，仍由“正信”而结束。然其“修行过程”却不但包括“闻名”，而且也包括“闻已思维（念佛！）”、“闻已称说（称名！）”和“闻已修行（修诸功德！）”等。

由此可见，闻名、念佛、称名、修诸功德等，皆是“行正信行”之“修行”！闻名、念佛、称名、修诸功德之目的，皆是为了激发“正信”！！而唯有“正信之心”，才是“行正信行”之“果”。正信之后，同样是不再需要任何修行即可“得生”的。

三、以上“得生我刹”之过程都是：

“修行（包括闻名、念佛、修诸功德等）”于其前，“正信”于其后的，这叫做“行前而信后”！（注：其前后之顺序绝对不容颠倒！！！）都是“正信”于其前，“往生”随其后，这叫“正信即往生”，又叫“随愿皆生”。

于“正信”之后——“往生”之前，不再需要任何其它之“条件”，即不再需要任何所谓之“修行”，这叫做“信愿之外无条件”！！！

在所有一切闻名之众生或“闻信其名号功德”，或“念信其名号功德”，因而“即时入正定位生清净安乐国”之后，阿弥陀佛还希望这些众生尽可能地获得更为殊胜之果报——即“摄取殊胜佛刹圆满功德”！而欲达此目标，如来为众生选择的主要修行方法还是“思维（想！）”，或者是以“闻已称说”、“闻已修行”等方法帮助其“思维（注意：是帮助其思维！！！）”，其目的是在已获“往生不退之资格”的基础上，通过反复不断之“思维”而令众生获得“深心之信解”——发圆满信心，得圆满果报！！！

宋译《佛说大乘无量寿庄严经》第十三愿明确指出：

“我得菩提成正觉已，所有众生求生我刹，念我名号发至诚心坚固不退”！

这里的“所有众生求生我刹”，是指所有一切“求生我刹”之众生，而这所有一切“求生我刹”之众生，则是因“闻我名号”而已“信受发愿”——“求生我刹”——之众生，因而也是已获往生资格之众生。这些众生若欲获得更为理想之果报，则需通过“念我名号(或‘称我名号’等！)”而“发至诚心坚固不退”！！！这仍属于“思慧”之范畴。其中“念我名号（思维我的功德）”是修行（思维修！）之方法，当然也可以是“称我功德（称名号）”或者是“修我功德”——“修诸功德”。

而“发至诚心坚固不退”，则是“修慧（再发心！）”之目标，即“发坚固不退的弥陀本愿之至心”。

需要特别指出的是，

当众生通过“思维修”而已经“深心信解”，已发圆满信心之后，“行正信行”的全部过程（包括“得生”和“摄满”！）即已究竟圆满、彻底结束！而在正信圆满、果报圆满之后，是根本不需再为了“往生（或为了‘摄满’）”而进行任何其它所谓“修行”的！！！

四、“行正信行得生我刹”的根本特征是：

行（包括“闻思修”）—→信—→愿 ——→生（行正信行！）（得生我刹！）其中之

行：“修行”之义，它包括“闻名”、“念佛”、“称名”、“发菩提心修诸功德”等所有闻思修之手段。其中，又以“闻名”为发心之第一手段，多善根者只需闻名就可即信即生；而“念佛”等则仅为发心之第二手段，少善根者方靠闻已思维（念佛）而即信即生；“称名”和“修诸功德”等又仅为“思维（念佛！）”的辅助之手段，口业之“称说”和身业之“修行”都是为了辅助意业之“思维”。由“闻已称说”和“闻已修行”而生正信着，同样可以即信即生！

其中之

正信：指信受之“心”！不仅要信受（坚固深信！）弥陀依正之功德，更重要的是要坚信由弥陀智慧所成就的纯他力摄受之法门(弥陀法门是“有愿即生”！)。在坚信弥陀法门的基础上，还要依信而发愿，这才是净土法门所说之“正信”!!!

(注：若只信其依正殊胜而愿生，而不信弥陀之保证——即不信“有愿即生”——则是“犹信罪福之信”，而非“正信”也！！！)所以，

“行正信行”应包括由“行”到“信”到“愿”三个部分。
而“正信”则应包括“信”、“愿”两个部分！！！

其中之由“行”而能生“正信（信愿！）”者，为“行正信行”之“行者”，当入净土之“正门”，生实报土，得化生。

其中之虽有“行”而无“正信（信愿）”者，特别是经过念佛、称名、修诸功德之后仍不能生起正信者，则丧失了“行正信行”之基本特征，而变成了“行念佛行”和“行功德行”之行者矣。这样的人不能入净土之“正门”，而最多只能生边地，得胎生。由此可见，净土正门修行的根本宗旨是：
“行—→信—→愿—→生”！！！而决不是
“信—→愿—→行—→生”！！！
其中，“信愿 行”与“行 信愿”的先后之顺序是绝对不容颠倒的！！！
《净土诸经》的修行总纲领（之三）
“行正信行”与“宿世善根”

净土法门“如说修行”的第一步是“建立正信”，第二步是“圆满正信”——“深心信解”。而建立正信的前提条件则是“闻彼佛名”——闻其名号功德！
遇弥陀之“法”、闻弥陀之“教”，这在净土门中叫做“闻彼佛名”，简称“闻名”。而“闻名”之目的则是希望“闻者”对“所闻之法”生起“正信之心”，这种由“闻名”到“生信”的过程就叫做“行正信行”。若“初闻佛名”当下就能生发“正信”者，则叫作“初发心之行”。“此行”始于“闻”而止于“信”，《名号经》谓之曰“闻信”。它发乎于介尔之间，仅为“起心动念”之事，实际上是经过“初闻之思维”——边听边想，边看边想——所以又可以叫做“初思维”。由“思（闻思）”而获“正解”，由“正解”而生“正信”，这在佛法中就叫做“闻信”。
若“闻已”而不能立即生“正信”者，则不得不靠“闻法之后”的“再思维”——“闻已思维”，以及由“闻已思维”所生之“正解”和所获之“正信”，这在佛法中叫做“思维信”，又叫“比对信”。为与“闻信”相对故，亦不妨称为“念信”。

由此可见，“行正信行”而“得生”的过程就是“闻信”与“念信”的过程，而其整个过程之本质却全在于“思”——“初思维（闻名）”和“再思维（念佛）”！！！

然而，欲由“初闻”而即生“正信”，尤其是欲获“究竟正信”者，却决非易事，不是每一个人都可以做到的，需要行者具备足够之“善根”。那么，行者之“善根”又是从何而来的呢？这就不得不追溯到遥远之过去（宿世）……众所周知，欲于佛门之任意一法而生信心者，都必须具备多生，乃至多劫之善根。不仅弥陀法门如此，一切诸佛之法亦无不如此！！！比如，释迦牟尼佛曾在《金刚经》中讲到，在娑婆世界这个五浊恶世之中，凡是一切事物之相状，都是虚妄不实之假象。如果真正懂得了这个世界上所有一切事物之相状，都是虚妄不实之假象，他就算是见到如来（见到事物的真相！）了。

当时须菩提尊者闻听此言，马上就提出了疑问：“世尊，将来众生听到您所讲的这些经文（闻经），能够生起真实之信心吗（能够闻信此经吗）”？于是佛告须菩提：

“不要有这样的疑问。在我灭度之后的后五百年，一定会有已曾持戒修福之众生，闻此经文之章句后能够生起信心，他们相信此经是真实的——认为我这话是对的。但要知道，这些人决非仅于一佛二佛三四五佛而种善根，而是曾于无量千万佛所种过很多的善根！！！闻此经典，哪怕只是生起一念的清净信心（‘乃至一念生净信’）者，如来也都会知道，如来也都会看见。这些人都将得到无量福德”！

《金刚经》在中国曾非常盛行，其中文译本很多，但其所有译本都出自于同一梵文原荚，故各种译文之大意略同。今仅将姚秦鸠摩罗什、唐义净和唐菩提流志之译本中，开示“信心”与“善根”之关系的论述之原文摘录如下，以供各位同修参考：

佛告须菩提：“莫作是说。如来灭后后五百岁，有持戒修福者，于此章句能生信心，以此为实。当知是人不于一佛二佛三四五佛所而种善根，已于无量千万佛所种诸善根。闻是章句乃至一念生净信者，须菩提，如来悉知悉见，是诸众生得如是无量福德……”。（姚秦鸠摩罗什译）佛告妙生，莫作是说。颇有众生於当来世後五百岁正法灭时，闻说是经生实信不？妙生，当来之世有诸菩萨具戒具德具慧，而彼菩萨非於一佛承事供养植诸善根。已於无量百千佛所，而行奉事植诸善根。是人乃能於此经典生一信心……（唐义净译）佛复告须菩提，有未来世末世、有菩萨摩诃萨，法欲灭时有持戒修福德智慧者，於此修多罗章句，能生信心以此为实。佛复告须菩提，当知彼菩萨摩诃萨非於一佛二佛三四五佛所修行供养，非於一佛二佛三四五佛所而种善根。佛复告须菩提，已於无量百千万诸佛所修行供养，无量百千万诸佛所种诸善根。闻是修多罗，乃至一念能生净信，须菩提，如来悉知是诸众生，如来悉见是诸众生。须菩提，是诸菩萨生如是无量福德聚，取如是无量福德。（唐菩提流志译）
由以上开示我们至少可以得到以下几点结论：

一、信心之产生与其善根之间存在着直接的因果关系。闻佛说法（指“初闻”）而能生正信者，乃是由于其宿世之时曾经多种善根故。由于其人善根成熟及闻法之因缘成熟，故能有缘得闻正法，且闻而能信。

二、所谓“善根”者，各种善行功德之“根”也，诸多善行功德之“本”也，是故“善根”又叫做“善本”，“德本”。

三、众生今世之所以会“有众善根”者，乃是由于其宿世之时曾种善根故，乃是由于无量劫来已曾亲近、承事、供养诸多如来，并于无量千万佛所发菩提心修诸功德（大修功德），或持戒修福之所致。

所以，“善根”是“正信”之宿因！而“正信”则是“善根”之彰显（现行）！没有宿世之“因”——“善根”，则不可能有今世之“果”——“闻法能信”。是故，判定众生有没有善根的标准就是看其闻正法能否生起信心。换句话说，信心是衡量善根之尺度！
　　由此可见，“闻信即生”者，并不是无源之水，无本之木！
　　有人提出所谓“只有信愿而无修行者不得往生”之论，实际上是忽略了以下两件事：

1，凡是闻名即生信愿（闻信！）者，皆不可能“没有修行”，而是大有修行！大有功德！！！正是由于他们过去生中曾于无量千万佛所努力精进、持戒修福、大修功德故，方能成就其善根！正是由于他们已具殊胜善根故，所以今生今日才有缘得闻，且闻已能信，信已能愿！

2，只有信愿者，并不是“不能往生”而是“决定必生”！！！此乃弥陀以其无碍智慧及其不可思议神通力之所成就，本来就不是什么难以理解之事。问题之关健就在于：众生是不是真正相信弥陀之智慧，其自以为是的所谓“信愿”到底是正信而发愿，还是犹信而发愿？！

四、既然“闻是章句（闻金刚经之章句），乃至一念生净信者，如来悉知悉见，是诸众生得如是无量福德”。

那么，闻《净土诸经》之章句——闻弥陀妙法——而能生乃至一念正信者，难道弥陀就不能悉知悉见？难道弥陀就不能令“是诸众生得如是无量功德”？难道弥陀就不能令其“即时入正定位生清净安乐国”吗？！

五、“善根”虽由所修功德之积累而产生，但它并不直接等同于功德。“善根”的本质是“善心”，而“善心”的核心成分则是“信心”。

“信心”由“信根”而生，是故“信根”才是一切“善根”的主根。宿世虽曾修功德，但若没有成就善根者，纵然今世能够遇缘闻法，也不能立即生起正信，而是须要经过“闻已思维”——思考、想念、认真琢磨、反复推敲之后——方能正信之。

六、虽有善根而无缘得闻正法，或虽闻正法而没有成就善根者，皆不可能生起正信。是故，得闻正法——闻彼佛名号——是对弥陀依正功德及其净土法门生起正信的前提之条件，而“具多善根”，才是生起正信的决定之因素。

七、以上经文之中的“乃至一念生净信者”就是“乃至一念能生净信”，同时也是“乃能於此经典（指金刚经！）生一信心”。这与系列《无量寿经》中的“信心欢喜乃至一念”，“能生一念喜爱之心”和“乃至能发一念净信欢喜爱乐”等，其义完全相同，皆是“乃能于此《无量寿经》和净土法门生一念信心”！而决非“下至一声之念佛”也！！！

八、“闻《金刚经》”而“乃至一念生净信者”与“闻《无量寿经》”而“乃至能发一念净信欢喜爱乐”者，虽然都是“乃能於此经典生一信心”，但二者之果报却截然不同！！！！！！！！！！！！！！！！！！！！

“闻无量寿如来名号，乃至能发一念净信欢喜爱乐”者，若能将其“所有善根（所有信心！）回向”而“愿生无量寿国者”，则将“随愿皆生住不退转，乃至无上正等菩提”！

而“闻《金刚经》之章句，乃至一念生净信者”，虽然“如来悉知悉见”——“如来悉知是诸众生，如来悉见是诸众生”。

但这些众生却只能“得如是无量福德”而不是“得如是无量功德”！不能随愿往生诸佛之清净国土！！更不能“随愿皆生住不退转，乃至无上正等菩提”！！！

由此而更加凸显了净土法门“行正信行”之法的超胜独妙、不可思议啊！敬请一切佛门同修（包括那些死执于《金刚经》之行者）善思念之！！要三思之，再三思之而后行啊！！！

　　法相唯识宗的“种子说（种子六义）”与净土宗的“往生之因缘”

阿弥陀佛的“西方净土法门”是佛法之中唯一的一个“究竟一乘”的“正信即生之法”。其所标榜的唯一之“正旨（即如说之‘正行’和往生之‘正因’）”是“行正信行”和“正信即生”！而“正信心”的建立之前提，除了要有“至诚的能信之心（即“毫不怀疑的清净信心”，简称“清净心”、“净洁心”，又叫“慈心”、“至心”、“至诚心”、“一心”、“希望心”、“稀有心”等）”
之外，更为重要的就是要对如来所说之“法（净宗妙法）”有广大、充分、正确、深刻、圆满

之“领解”！

《无量寿如来会》告诉我们，只有于“此法（此经）之中”获“广大胜解之者”，才能“于此经法”生起至诚深信的“大欢喜心”！而这种“至诚的欢喜信乐之心”正是此法之所追求的“正信心的最高之境界”！

以此之意故，《弥陀经》中才不断反复强调：

“汝等有情，一切皆应信受领解我及十方佛世尊语”！而且反复强调：

“闻是经已”，应“深生信、解”！

“一切皆应深心信、解，发愿往生”！！！

而对于这些不但能够正确领解，而且又能虔诚信受的“愿生其国者”而言，则不论他们何时何地而发愿，如来都可保证其“随愿”而“皆生”——已、今、当发愿，已、今、当往生！！！

是故应知，净土法门乃是彻头彻尾的纯粹之“解门（信解即生，正信即生！）”而并非世人所说之“行门”。

而作为大乘之“教理”的“唯识学”，其思想理论乃是全部佛法理论体系中最具条理，最有说服力的，组织性最强，逻辑性也最为严密的一门学说。

它是从“凡夫的角度”出发，即从“凡夫之层面”上来探究万有诸法之“相状”的。其“法相术语”齐全，说理透彻，逻辑严密，理论方式清晰明了，故其说理之方式最适用于现代人的思维之模式，最易为受过高等教育的现代人之所接受。

因此，若将唯识宗的“种子理论”与净土法门的“因果之理”结合起来，则可令二者相互补充，彼此印证，不仅可使这两种“理论”相得益彰，更具充分的说服力，而且也会令“难中之难无过此难”的“净宗妙理”更易于众生的理解和信受。

一、阿赖耶识简介

在中国佛教的各宗各派之中，认为“识”有八个（简称“八识”）的，仅“唯识宗”一家而已。这个“八识之说”是法相唯识宗最为特别，同时也最为殊胜之理论。该宗认为，宇宙万有一切诸法（注意：这里所说的“宇宙万有一切诸法”应是特指“娑婆世界”之“万有诸法”！）都是“心识”之所变现的。

其“所变者”虽可包罗万象，而其“能变者”却只有“八识”。

“八识”之中，又分为两类。前七识为“转识”，第八识则名“本识”，亦名“阿赖耶识”。这是因为，第八识是一切万物生起之“根本”，故称“本识”，而前七识则是由第八识摄藏的“种子”之所变现（转变）而生起的，故称“转识”。

阿赖耶识，简称“赖耶”，它是梵语之“音译”。其汉译为“藏识”，形容“此识”如同一个“藏库”，能容纳和摄藏一切染净诸法之“种子”。

阿赖耶识的最为重要之功能，就是它具有“摄藏一切种子”的能力！

其意是说，我人现在所做的一切事情，包括身口意三业的任何造作（注意：是任何一种造作），当它过去之后，其作用不是马上就完了，而是作为一种“势力（身口意三业的造作之力，又称‘业力’、‘习气’等）”即刻就被转入“赖耶”之中保存下来，并被其牢固地摄持，不令散失和坏烂，不管经历多长时间，在其没有“遇缘感果”之前是决不会坏失的。这就如同各种作物的“种子”被保存在一个设施非常完备、性能十分优良的大仓库里一样！

这种由身、口、意的各种行为所遗留并保存在阿赖耶识之中的“习气”，就是所谓的“种子”，也就是佛法里常说的“业因”！

因为有阿赖耶识这样一个“坚固的家”，所以各类“种子（业因！）”都可以经历多生多劫而不坏不失。此即所谓“纵经百千劫，所造业不亡”之真意也。不过，净土法门的“往生之种子（往生之正因）”则不需保存那么长的时间，而是只需“一形报尽，自然命终”即已足矣！

以上，我们简单了解了阿赖耶识的主要功能，接下来就简要介绍一下唯识宗的“种子说”。

二、“唯识种子”之概说

“种子说”在唯识学上是一个极为重要之课题。它是唯识学的理论之基石，一切唯识理论都是在“种子理论”的基础上建立、展开和发展的。

有情众生前七识（眼、耳、鼻、舌、身、意、末那识）所造的一切染净诸业，都不坏不失地以一种“习气的形式”——“种子”——熏进其具有储藏功能的阿赖耶识之中，这些“种子”遇缘而生起“诸法”——即遇缘而引生身、口、意（前七识）三业之造作——这一过程叫“种子起现行”！

而“现行（前七识之‘造作’）”起动后，又会熏成“种子”，这一过程叫作“现行熏种子”！！！这种由“因（种子！）而引果（现行！）”，
又“由果（现行！）而感因（种子！）”的“因果果因”之过程是循环往复的，在其证果成佛

之前是永不停息的。

三、“种子六义”与“往生之因果”

阿赖耶识之中的种子，需要同时满足“六个基本之条件”才能真正成立。换句话说，只有这“六个条件”同时具备之时，才能成其为真正的“种子”。这六个基本条件就叫做“种子六义”。

由此当知，“种子”必须同时具备以下六个特征：

1、刹那灭：

“刹那灭”之义是说，种子是刹那生灭的！唯其能“刹那灭”，所以才能“刹那生”，若不能“灭”，即不能“生”也！

种子的第一个特征——“刹那灭义”——告诉我们：

种子具有“能生性”！这就是我们前面所提到过的，当前七识（身口意）的造作过去之后，其“造作之‘相’”虽然刹那就消失了，但其“造作之力（业力）”却于“刹那之间”，就立即熏入其“阿赖耶识”之中而成为了“种子”。根据这一原理，则净土法门“往生之种子”——“往生之正因”——的建立之过程就很容易理解了。

当众生在听闻（或“见闻”）如来宣布彼佛依正功德，推介彼佛所行之法门时，其“宿世之善根”受到“弥陀正法”之“激发（触发！）”，便可立即生起对弥陀法门之“正信”。当此“正信之心”在其“第六意识”之中由生到灭之即，便于“刹那之间”即刻熏入其赖耶之中而成就了其“往生之种子（往生之正因）”！

由此当知：

净土法门所说的往生之“正因”，是指其“正信心”在第八意识（赖耶）之中所落下的那个“印迹（“种子”）”，而不是其第六意识之中所生起的那个“正信念头”之本身！

“念头本身”是凡夫妄心造作之结果，而此“妄念”则是刹那就可生灭，立即就可消失的。但！由于阿赖耶识的功能及其职责之所在故，可令“妄心”灭后，而“种子”不灭！！！

另外，需要我们特别强调指出的是：

“种子”之生成，源自于身口意三业的“任何一种造作”，而且是这种造作之中的“任何一个造作”。比如，身体每作一件事情，口说每一句话，乃至心中每起一个念头（任何一种念头之中的任何一个念头！），都可以于一瞬之间就在其第八意识之中生成其各自之“种子”。而这些身口意的造作决不需要重复！更不必“联合”！！！

举例来说：如果“口说某一句话（口业）”可以确定为“某‘果’之‘因’”的话，那么，这一句话只需说上一次便可成就为“该‘果’之‘因’”，而不必重复多次，更不必重复一生！！！具体到净土法门而言：

若“口称阿弥陀佛四字”之“口业”果真可以作“往生之因”的话，那么这“四字之假名”只须完整地念上一遍即可足已成就其往生之因了，是根本不需再重复第二遍的！就更不要说必须“下至十声（最少十声！），上至一形”了！！！

同样道理

如果说“对弥陀依正功德及其净土法门的‘正信心’”，可以作为“往生正因”的话，那么这个“正信”之“念头”也只须完整地生起一次即可！

这就是“闻信其名号功德者，甚至只需一个念头（闻信其名号功德，乃至一念！）”就“即时入正定位生清净安乐国”，而“正信佛智者”，也只须一个正信之念头，就可“即时入正定位、不退转阿耨多罗三藐三菩提”的理论之基础和理论之依据！！！！！！

众所周知的是

佛教的“因果之理论”是主张“一因对一果”的。也就是说，“一因”只能引“一果”，而不能生“多果”！！！

反之亦然：

“一果（比如‘往生西方’这一‘果报’！）”只须“一因”而不需“多因”！！！

今如来既已明示：

“正信者即时得生”——“正信即得生”！

那就等于是已经明确地告诉了我们：

“正信（信愿！）”才是往生西方净土的唯一之“正因”，而“正信”之外，是不再需要任何其它的“因素”来联合作为（共同作为）其往生之“正因”的！是更不允许以“其它条件”来取代这唯一的“往生之正因”的！！！

由以上分析即可断定：

那种将“正信（信、愿）”与“称名（念佛）”捏合在一起，企图“以多种造作之联合”而共同构成所谓“往生之正因（种子！）”的说法，即“以信、愿、行（信、愿、念佛）为往生之‘三要素’，缺一而不可”的说法是完全没有理论之依据的，是根本就行不通，站不住的！！

！

同样道理，那种欲以“称名（念佛）”来取代“正信”而作为“往生之正因”的任何企图，更是没有任何理论之依据，更是根本就站不住脚的！！！

2、果俱有：

《成唯识论》卷二说：“谓与所生，现行果法，俱现和合，方成种子”

此即所谓：“种子”与其“所生”的“现行诸法（‘现行果法’）”，必定是“同时俱现”的，是“和合而不相离异”的。这种“能生的种子（业因！）”与其“所生的现行（业果）”必需要“俱现”而“和合”，方可成其为“真正的种子”！！！

这一道理是很容易理解的，举例来说：

比如一把“稻谷”，它不仅可以看做是过去年间“所种稻种（种子，因）”所生之“果实（现行！）”，而同时也可看做是“能生来年之果实（当来果报）”的“种子（因）”。

由此可见：

“因”即是“果”，“果”即是“因”。这种“即因即果”，“因果同时”而“不相离异”的概念，在唯识学上就叫做“果俱有（因与果同时俱有！）”。

由“果俱有”的这种“因果同时而不离”之义当知：

只要“因”决定之时，“果”即同时“决定”！一切善恶业报，皆依身、语、意三业造做之时即已决定。我们的每一种造做，比如身每做一事，口每说一句话,乃至心里每起“一个念头”,都决定必有其相应之果报！！！而且，当身口意三业的每一个造作（包括每一个“念头”！）完成之时，其所应得之果报即已完全确定！！！

是故，若造了“决定因”，当下就可决定应得之“果”！！！

西方极乐世界的“往生之因果”也是如此！！！

众生若造了往生西方极乐世界的“决定因”，而且具备了必要的“缘”，当下就可得到决定必生的“决定果”，只是需要待至命终，弥陀方来接引受报而矣！！！

阿弥陀佛在其“本愿（魏18愿）”中提出的“往生决定因”是“至心信乐欲生我国之心”！“此心”又即吴译第4愿中所说的“慈心欢喜踊跃之心”！！释迦本师则又释为“欢喜踊跃善心生焉”！！！

根据“唯识种子说”的“刹那灭义”当知：

当“此心”于其“第六意识的妄心”之中生起之即，于“刹那之间（乃至一念！）”就在其阿赖耶识中熏成了其“往生之种子”！成就了其“往生之正因”！！！

又据“因果同时”而“不相离异”的“果俱有义”当知：

当“往生之因”决定之时，“往生之果”亦必同时而决定！！！！！

是故《无量寿经》说：

信心欢喜乃至一念，至心回向愿生彼国，即得往生住不退转（即时得生住不退转）！

《无量寿如来会》说：

乃至能发一念净信欢喜爱乐，所有善根回向愿生无量寿国者，随愿皆生（随发愿随往生，随发愿皆往生）住不退转，乃至无上正等菩提！！！

《名号经》也说：

闻信其名号功德（正信彼佛之智慧）者，即使他只生起了一个正信之念头，如来都保证其“即时入正定位，生清净安乐国”！“即时入正定位，不退转阿耨多罗三藐三菩提”！！！

当然了，这种“正信即生乃至一念”的往生之“标准”，只是如来对一般众生所提出的一般的“往生之标准”，而这一条件唯独不适用于“五逆谤法者”这一特殊群体之众生，是故经云：唯除五逆诽谤正法！！！

那么“五逆谤法者”到底能不能往生，他们必须要具备什么条件才能往生呢？！阿弥陀佛告诉我们：

除非是那些五逆谤法者，才须要生起（并保持）“‘十念’的‘信乐欲生之至心（如是至心具足十念！）’”，不然的话（如果不是五逆谤法者的话），则“如是至心乃至一念”即已足矣（详见梵文原版及其英译本的《极乐庄严经》）！

而魏译本第18愿所规定的“至心信乐欲生我国乃至十念，若不生者不取正觉，唯独（这里的“唯除”实际为“除非”或者是“唯独”之意）五逆诽谤正法”即是此意！！！

正是由于这种“因果同时而不离”的“果俱有义”，《华严经》才说：

才发菩提，即成正觉！

由此当知“菩提心”乃是“成佛”之“亲因”，之“正因”！

《净土诸经》则说：

正信其名号功德(正信佛智)者，即时得生，住不退转！

由此当知“正信心”乃“往生西方净土”之“亲因”、之“正因”！！！

又据佛教的“一因对一果”之规律当知：

当“正信心”被确定为唯一的“往生之正因”后，其它任何条件（包括“发菩提心”、“念佛”、“修诸功德”等）就都不可能再作“往生之正因”了！！！
3、恒随转：
《成唯识论》云：“谓要长时，一类相续，到究竟位，方成种子”

其意是说，“种子”无有间断、无有转易，将要“长时（恒时！永远！）”随着有情众生“一类相续”，直到其证得“究竟佛果”之前（对于净土法门而言，则是‘直到其往生之前’），是决不会丢失和散坏的。如果我们知道了并且坚信“种子的这种‘恒随转’”之意的话，我们就会坚信：

阿赖耶识是一切种子的最坚固的“家”，是最可信任的性能最好的“种子库”。众生对弥陀智慧所生起的“乃至一念的正信（信、愿）之心”已于“刹那之间”就已熏成了“往生之种子”，并且已经深植于我们的“八识心田”之中矣！
它必将恒随我们流转，直到命终之际，往生之前！！！
4、性决定：
“谓随因力，生善恶等，功能决定，方成种子”！

此即所谓，种子必随其能熏的因力（业力！）是善、是恶（还是“无记”）等，从而生起与之“善恶等性”之“现行”，这种由“‘因’之‘善恶’”而引生“‘善恶等性’之‘果报’”的“功能”是已经决定了的！是不可改变的！！！
换句话说即是：

若能熏的“现行（造作）”是善的，其所熏的“种子（因）”也必是善的，由这个“善性的种子（善因）”再起的“现行（感生之果报）”必然也还是“善性”的！！！

反之，若能熏的“现行”是恶的，其所熏的“种子”也必是恶的，由这个“恶性的种子”再起的“现行”必然还是“恶性”的！！！

这就是我们常说的“如是因，如是果”。其“因、果”之间的“善恶对应”的性质绝对不会错乱！而这，恰恰是由种子的“性决定”之原则所决定的。

根据这一特征，我们就很容易理解，由于“往生西方”这一“果报”是善性的，所以，引生这一“善果”的“因”也必须是善性的才行。而“正信西方依正之功德”，“正信彼佛之智慧”的“正信心”正是符合这一原则之要求的“善性之因”！所以，以“正信”为往生之“因”，不仅是合情合理的，而且也是合于唯识宗和净土宗之“法度”的！！！

而口称四字假名之“口业”，则由于“四字”皆不过是普通的文字与符号，并不具任何“善恶之性质（实际上‘口称四字’只是一种口业，而且是‘无记之口业’）”，所以，它是不符合种子的“性决定义”，更不符合我们将要介绍的种子的第六义——“果自引”之义的。
5、待众缘：“谓此要待，自众缘合，功能殊胜，方成种子”

“种子”虽为“得果”之“亲因”，但若只有“种子”，而没有“众缘和合”，即没有众多的“条件”作“助缘”的话，还是不能起“现行”，不能生“果报”的。比如，若我们只有植物的种子，而没有给它提供其必要的生长之条件——没有土壤、阳光、空气，没有适当的灌溉和管理等，则种子还是不能长成植物，还是不能结出果实的。阿赖耶识之中的“种子”也这一样，它需要“众缘成熟”和“众缘和合”方能“起现行”。种子的这一特性就叫“待众缘”。

种子的这一“待众缘”之特征，其所揭示的，正是佛法的最基本、最殊胜的“缘起之义”。虽说“万法唯因（‘万法’唯以‘因’为‘根本’）”，但也不能不“待众缘”！只有“因”而没有“众缘”之助力，照样是不能生“万法”的。
需要特别提醒注意的是：

一般因果关系的“众多因缘”之中，都有一个特殊之“因缘”，这就是所谓的“时节因缘”。而不同之“因果”，其所需的“时节因缘”是大不相同的。比如，从“发菩提心（具成佛之‘因’！）”到功德圆满而“成佛（证果！）”，其“时节因缘”为三大阿僧只劫。而净土法门的往生之因果则不然，从“建立正信”到“临终接引（正式往生！）”，最多不超过“一生”！一形报尽，自然命终而已！！！
6、引自果：“谓于别别，色心等果，各各引生，方成种子”

这就是说，色、心（身、口、意）各业所熏的各类之种子，只能各自引生其“各自之果报”！换句话说就是：“色（包括‘身’、‘口’）的种子”只能生“色的现行”，“心的种子”只能生“心业之现行”。
更具体地说则是：
身造业则身受报！
口造业则口受报！！
心造业则心受报！！！
由此可见

不但因果之间的“善、恶对应”的性质是决定了的，是不容错乱的！！！

而且，身、语、意三业各自所熏之“种子（因！）”，也必定只能各自引生其“各自之现行（果）”！！！

换言之即是

“身、语、意三业的自性、自法之种子”只能引生其“自性、自法之现行”，而绝不可能引生出他性、他法之“现行”！！！

这种“自因”决定必引“自果”，而“自果”也决定必需要待“自因”的性质，也是决定了的，是不能错乱的！！！

根据种子的这一“引自果”之特性不难判知：

佛由“心”成，而非“身、口”之所成。故“成佛之因”必为“意业之所造”，而决非“身、口之所造”！由此当知，“口业之称名”和“身业之修行”绝不可能作“成佛”之“亲因”也！！！

同理可知：“往生”这一果报，同样是由“心”之所承受，它是一种“心果”——是“心”去往生，而不是“口”去往生，更不是“身”去往生！！！

既是“心果”，则必由“心因”与“心缘”和合而生（“心因”引，“心缘”助！），而非“口业”与“身业”之所能成也。

净土经中如来规定：

“愿”为往生之“亲因”（经云“善愿为本”！），无论胎生、还是化生，皆不可没有“愿”！有愿必生，无愿不生，这是天经地义之真理，如来恒顺众生，不违背众生之“心愿”故！众生不愿，弥陀决不会强行接引故！！！

对于“化生者”而言，则以“愿”为“正因”，“信”为“助缘”，信愿具足（因缘和合！）名为“正信”。所以“正信即生”是完全符合唯识学种子六义和净宗之法理的。

而对于“胎生者”来说，虽仍是以“愿”为“因”，但由于其疑惑佛智故，所以不具备顺缘，不能“有愿即生”。当此顺缘不具，而逆缘现前之时，只能借“念佛”、“修诸功德”等为“往生之助缘”，来弥补其正信心之缺失矣！

众所周知，不但《净土诸经》是一个整体，而且与整个佛教之体系密不可分。其共同的理论基础都是佛教的“因果之法则”！净土法门，《净土诸经》，乃至三藏十二部经的整个理论体系都是建立在“因果理论”之基础上的，都是一脉相承的统一之整体。

是故，牵一发而动全身，错一字而满盘皆错！！！

一、佛教修行（修证）之误区

要想“证果成佛”其前提条件是什么呢？！

当然是“发菩提心”！“发菩提心”是“成佛”之“亲因”故！！！

除了“发菩提心”之外，必须要做的还有什么呢？！

大家一定会不约而同地说“修诸功德”！“修诸功德圆满成就”者即可“成佛”！！！

那么，究竟什么样才叫作“诸行功德圆满成就”呢？！是“所有一切功德都要修到”吗？！是只要积累了“无量无边的功德”就行了吗？！

不是！！！绝对不是！！！

当知：修诸功德只是“手段”而不是“目的”！只是“过程”而不是“结果”！！！

那么，修诸功德的真实目的究竟是什么呢？！

是“修心”！是“修善心”！！！

“善心”才是根本，所以“善心”又叫“善本（‘善之根本’也）”，也叫“德本（‘功德之根本’也）”、还叫“善根（出生诸善之‘根’也）”！！！

根据“唯识种子说（‘种子六义’）”的“引自果”之意当知：

“心因”引“心果”！换言之则是：欲引“心果”，须造“心因”！！！

而“心果”之出生，尚须“心缘”助之（‘缘至则果生’，故称之为‘缘生’）！！！

“成佛”者，是“心”！是故，除了必须以“发菩提心为其亲因”之外，尚须“心缘（善心！）”来助之！没有“善心”者岂能“成佛”？！

因此可见，修诸功德是为了“激发诸善心（又叫‘种诸善根’！）”！！！

只顾“修功德”而不知“发善心（种善根）”者，是“舍本而取末”！是“本末倒置”！！！

是故

只管“修功德”而不“发善心”者，其所修之“善”皆是“伪善”！皆是“魔业”！！非“真善”也！！！

只管“修功德”而不“发善心”者，其所修之“善”只是“低劣之善”，而非“殊胜之善”也！！！

而传统佛教理论却恰恰是在这一关键之处存在着重大之误区。那就是“只重修身、修口”而不重“修心”！

只强调“积累功德”，而不知道，所以也就更不会强调“发心之效率”！！！

只会拖时间，耗生命，而不知“只争朝夕”！！！

这与净土法门只强调“信愿行”之“行”！而不知道“闻思修都是行”是有直接之关系的。这与净土法门只强调“行”而不知道“修行之目的”是有直接之关系的。

总之，传统理论之错误就在于

他们不知道“闻”即是其“行”！“信愿”即是其“证”！！“往生”即是其“果”！！！也不知道“思（念佛！）”亦是其“行”！“思信（念佛而生信！）”亦是其“证”！！“往生”亦是其“果”！！！更不知道的是“修”还是其“行”！“修”还是为了“生信”，“生信”才是“修”之目标！“生信”才是其“证”！！“生信”才是其“果”！！！

二、“闻、思、修”皆是“行”！

“闻、思、修”皆是“行”！而决不仅仅以“身、口之修行”为“修行”！！！

这是三藏十二部，一切经，一切法的普遍之规律！！！而决不仅仅是“净土法门这一门”的“修行之规律”！！！

“闻、思、修”皆是“行信心行”的“修行之工具”！

“修”，只是“行信心行”的工具之一，且其目的永远只是为了“建立和提升信心”！而决不是“为了修行而修行”！！！

这是因为“修”不能“直接证果（取宝！）”而只有“信”才能“自在取宝”故！！！

众所周知的是

佛法以“信”为“手”，而不是以“修”为“手”！！！对佛法有了“信心”，就犹如“人之有手”也！！！有“手”，方能“入佛法之宝山”！有“手”，方能“自在可取”！！！

不信正法，焉能入于正法？！不能入于正法，焉能获“正法之益”乎？！这就犹如“人之无手”，纵能入于“宝山”，亦不能取！甚至还会被“宝”所伤！！！

然，传统之理论却只注重于“修”，却不知“闻”和“思”都是“修（行！）”而且是更为重要、更为直接、更为有效之“修（行！）”！！！

这是因为他们完全忽视了“修行的目的”全在于“修心”！！！佛法“成佛之根本”亦全在于“修心”故！！！这是因为他们完全忽视了“成佛者”是“心”而不是“身”和“口”故！！！

而佛法之所以叫作“心法”，其原因也正在于此故！！！

“净土法门”是以“信”为“手”，信则证！信则生！疑谤则堕！！！而其他所有一切法门又何尝不是如此呢？！

“净土法门”是以“闻信者”为“胜”，“闻信者得福倍多”，“闻信者果报倍胜”！！！而其他所有一切法门又何尝不是如此呢？！

现以中国人最熟悉的《金刚经》为例，请大家回过头来再细细品尝一下《金刚经》，看看《金刚经》自始至终到底在“劝什么”？！

是劝“生清净心”！！！要“住于净信心”而“降伏疑惑心”！！！

而且世尊所特别强调的是“闻信”！！！

“闻是章句，乃至一念生净信者（闻信！）”，“得如是无量福德”！！！

“若复有人闻是经信心清净（闻信！），即生实相，当知是人成就第一稀有功德”！！！

“若复有人闻此经典信心不逆（闻信！）其福胜彼”！！！

请大家再好好想一想，有那一部经典不是“闻信即得福”，又有那一部经典不是“闻信者得福倍多”呢？！

所以

“闻、思、修三慧”之中，最重要的就是“闻慧（‘信’即是‘慧’！）”！“闻信者得福倍多”故！！！

其次才是“思（‘闻已思维’！净土法门称之为‘念佛’！！！）慧”！“思维”是“能生信解”的最直接、最有效之“手段”故！！！

再其次才是“修”！“身、口之修行”只是“帮助思维，帮助信解”的“辅助之手段”故！“身口之修行”还是为了“生信”故！！！

注意：“修”有两个目的：一是建立或提升“对‘当下所闻法门’之信解”；二是“积累善根”，而为将来能够“信入更为殊胜之法门”作准备！！！

愿以此功德　成就胜善根
上报二尊恩　下济六道苦
若有见闻者　悉发欢喜心
随愿即往生　现住不退转
一生致补处　圆满证菩提
回入十方界　同说本愿海